



La Santa Sede

GIOVANNI PAOLO II

UDIENZA GENERALE

Mercoledì, 3 dicembre 1980

Cristo ci chiama a ritrovare le forze vive dell'uomo nuovo

1. All'inizio delle nostre considerazioni sulle parole di Cristo nel Discorso della montagna (*Mt* 5,27-28), abbiamo constatato che esse contengono un profondo significato etico ed antropologico. Si tratta qui del passo in cui Cristo ricorda il comandamento: "Non commettere adulterio", e aggiunge: "Chiunque guarda una donna per desiderarla, ha già commesso adulterio con lei (o verso di lei) nel suo cuore". Parliamo di significato etico ed antropologico di tali parole, perché esse alludono alle due dimensioni strettamente connesse dell'*ethos* e dell'uomo "storico". Abbiamo cercato, nel corso delle precedenti analisi, di seguire queste due dimensioni, avendo sempre in mente che le parole di Cristo sono rivolte al "cuore", cioè all'uomo interiore. L'uomo interiore è il soggetto specifico dell'*ethos* del corpo, e di questo il Cristo vuole impregnare la coscienza e la volontà dei suoi ascoltatori e discepoli. È indubbiamente un *ethos* "nuovo". È "nuovo", *in confronto all'ethos degli uomini dell'Antico Testamento*, come abbiamo già cercato di mostrare in analisi più particolareggiate. Esso è "nuovo" anche rispetto allo stato dell'uomo "storico", *posteriore al peccato originale, cioè rispetto all'"uomo della concupiscenza"*.

È quindi un *ethos* "nuovo" in un senso e in una portata universali. È "nuovo" rispetto ad ogni uomo, indipendentemente da qualsiasi longitudine e latitudine geografica e storica. 2. Questo "nuovo" *ethos*, che emerge dalla prospettiva delle parole di Cristo pronunziate nel Discorso della montagna, lo abbiamo più volte chiamato "ethos della redenzione" e, più precisamente, *ethos della redenzione del corpo*. Abbiamo qui seguito san Paolo, che nella lettera ai Romani contrappone "la schiavitù della corruzione" (*Rm* 8,21) e la sottomissione "alla caducità" (*Rm* 8,20) - di cui è divenuta partecipe tutta la creazione a causa del peccato - al desiderio della "redenzione del nostro corpo" (*Rm* 8,23). In questo contesto, l'apostolo parla dei gemiti di "tutta la creazione",

che "nutre la speranza di essere lei pure liberata dalla schiavitù della corruzione, per entrare nella libertà della gloria dei figli di Dio" (*Rm* 8,20-21). In tal modo S. Paolo svela la situazione di tutto il creato e in particolare quella dell'uomo dopo il peccato. Significativa per questa situazione è l'aspirazione che - insieme con la nuova "adozione a figli" (*Rm* 8,23) - tende proprio *alla "redenzione del corpo"*, presentata come il fine, come il frutto escatologico e maturo del mistero della redenzione dell'uomo e del mondo, compiuta da Cristo. 3. In che senso, dunque, possiamo parlare dell'ethos della redenzione e specialmente dell'ethos della redenzione del corpo? Dobbiamo riconoscere che nel contesto delle parole del Discorso della montagna (*Mt* 5,27-28), da noi analizzate, questo significato non appare ancora in tutta la sua pienezza. Esso si manifesterà più completamente quando esamineremo altre parole di Cristo, quelle cioè in cui Egli fa riferimento alla risurrezione (cf. *Mt* 22,30 ; *Mc* 12,25 ; *Lc* 20,35-36). Tuttavia non vi è dubbio alcuno che anche nel Discorso della montagna *Cristo parla nella prospettiva della redenzione* dell'uomo e del mondo (e quindi appunto della "redenzione del corpo"). È questa, di fatto, la prospettiva dell'intero Vangelo, di tutto l'insegnamento, anzi di tutta la missione di Cristo. E sebbene il contesto immediato del Discorso della montagna indichi la Legge e i Profeti come il punto di riferimento storico, proprio del popolo di Dio dell'Antica Alleanza, tuttavia non possiamo dimenticare che nell'insegnamento di Cristo, il fondamentale riferimento alla questione del matrimonio e al problema delle relazioni tra l'uomo e la donna, si richiama al "principio". Un tale richiamo può essere giustificato soltanto dalla realtà della Redenzione; al di fuori di essa, infatti, rimarrebbe unicamente la triplice concupiscenza oppure quella "schiavitù della corruzione", di cui scrive l'apostolo Paolo (*Rm* 8,21). Soltanto la prospettiva della Redenzione giustifica il richiamo al "principio", ossia la prospettiva del mistero della creazione nella totalità dell'insegnamento di Cristo circa i problemi del matrimonio, dell'uomo e della donna e del loro rapporto reciproco. Le parole di *Matteo* 5,27-28 si pongono, in definitiva, nella stessa prospettiva teologica. 4. Nel Discorso della montagna Cristo non invita l'uomo a ritornare allo stato dell'innocenza originaria, perché l'umanità l'ha irrevocabilmente lasciato dietro di sé, ma *lo chiama a ritrovare* - sul fondamento dei significati perenni e, per così dire, indistruttibili di ciò che è "umano" - le *forme vive dell'"uomo nuovo"*. In tal modo si allaccia un legame, anzi, una continuità fra il "principio" e la prospettiva della Redenzione. Nell'ethos della redenzione del corpo dovrà esser nuovamente ripreso l'originario ethos della creazione. Cristo non cambia la Legge, ma conferma il comandamento: "Non commettere adulterio"; però, al tempo stesso, conduce l'intelletto e il cuore degli ascoltatori verso quella "pienezza della giustizia" voluta da Dio creatore e legislatore, che questo comandamento racchiude in sé. Tale pienezza va scoperta: prima con una interiore visione "del cuore", e poi con un adeguato modo di essere e di agire. La forma dell'"uomo nuovo" può emergere da questo modo di essere e di agire, nella misura in cui l'ethos della redenzione del corpo domina la concupiscenza della carne e tutto l'uomo della concupiscenza. Cristo indica con chiarezza che la via per giungervi deve essere via di temperanza e di padronanza dei desideri, e ciò alla radice stessa, già nella sfera puramente interiore ("chiunque guarda per desiderare"). L'ethos della redenzione contiene in ogni ambito - e direttamente nella sfera della concupiscenza della carne - l'imperativo del dominio di sé, la necessità di un'immediata continenza e di un'abituale temperanza. 5. Tuttavia, *la temperanza e la continenza non significano* - se così è

possibile esprimersi - *una sospensione nel vuoto: né nel vuoto dei valori né nel vuoto del soggetto*. L'ethos della redenzione si realizza nella padronanza di sé, mediante la temperanza, cioè la continenza dei desideri. In questo comportamento il cuore umano resta vincolato al valore dal quale, attraverso il desiderio, si sarebbe altrimenti allontanato, orientandosi verso la pura concupiscenza priva di valore etico (come abbiamo detto nella precedente analisi). Sul terreno dell'ethos della redenzione *l'unione con quel valore*, mediante un atto di dominio, viene confermata oppure ristabilita con una forza ed una fermezza ancor più profonde. E si tratta qui del valore del significato sponsale del corpo, del valore di un segno trasparente, mediante il quale il Creatore - insieme con la perenne attrattiva reciproca dell'uomo e della donna attraverso la mascolinità e la femminilità - ha scritto nel cuore di entrambi il dono della comunione, cioè la misteriosa realtà della sua immagine e somiglianza. Di tale valore si tratta nell'atto del dominio di sé e della temperanza, a cui richiama Cristo nel Discorso della montagna (Mt 5,27-28).

6. Questo atto può dare l'impressione della sospensione "nel vuoto del soggetto". Esso può dare tale impressione particolarmente quando è necessario decidersi a compierlo per la prima volta, oppure, ancor più, quando si è creata l'abitudine contraria, quando l'uomo si è abituato a cedere alla concupiscenza della carne. Tuttavia, perfino già la prima volta, e tanto più se ne acquista poi la capacità, l'uomo fa la graduale esperienza della propria dignità e, mediante la temperanza, attesta il proprio autodomínio e dimostra di *compiere ciò che in lui è essenzialmente personale*. E, inoltre, sperimenta gradualmente la libertà del dono, che per un verso è la condizione, e per altro verso è la risposta del soggetto al valore sponsale del corpo umano, nella sua femminilità e nella sua mascolinità. Così, dunque, l'ethos della redenzione del corpo si realizza attraverso il dominio di sé, attraverso la temperanza dei "desideri", quando il cuore umano stringe alleanza con tale ethos, o piuttosto *la conferma mediante la propria soggettività integrale*: quando si manifestano le possibilità e le disposizioni più profonde e nondimeno più reali della persona, quando acquistano voce gli strati più profondi della sua potenzialità, ai quali la concupiscenza della carne, per così dire, non consentirebbe di manifestarsi. Questi strati non possono emergere nemmeno quando il cuore umano è fermo in un permanente sospetto, come risulta dall'ermeneutica freudiana. Non possono manifestarsi neppure quando nella coscienza domina l'"antivalore" manicheo. Invece l'ethos della redenzione si basa sulla stretta alleanza con quegli strati.

7. Ulteriori riflessioni ce ne daranno altre prove. Terminando le nostre analisi sull'enunciazione così significativa di Cristo secondo Matteo 5,27-28, vediamo che in essa il "cuore" umano è soprattutto oggetto di una chiamata e non di un'accusa. In pari tempo, dobbiamo ammettere che *la coscienza della peccaminosità* è nell'uomo "storico" non soltanto un necessario punto di partenza, ma anche una indispensabile *condizione della sua aspirazione* alla virtù, alla "purezza di cuore", alla perfezione. L'ethos della redenzione del corpo rimane profondamente radicato nel realismo antropologico ed assiologico della rivelazione. Richiamandosi, in questo caso, al "cuore", Cristo formula le sue parole nel più concreto dei modi: l'uomo, infatti, è unico ed irripetibile soprattutto a motivo del suo "cuore", che decide di lui "dall'interno". La categoria del "cuore" è, in certo senso, l'equivalente della soggettività personale. La via del richiamo alla purezza del cuore, così come è stato espresso nel Discorso della montagna, è in ogni caso reminiscenza della solitudine originaria, da cui l'uomo-maschio fu liberato mediante l'apertura all'altro essere umano, alla donna. La purezza

di cuore si spiega, in fin dei conti, con il riguardo verso *l'altro soggetto, che è originariamente e perennemente "con-chiamato"*. La purezza è esigenza dell'amore. È la dimensione della sua verità interiore nel "cuore" dell'uomo.

Saluti:

Ai "Fratelli di San Gabriele"

Je salue tout spécialement les Frères de Saint-Gabriel, qui se sont mis dans le sillage de saint Louis-Marie Grignon de Montfort pour un renouvellement spirituel. Vous représentez ici, chers Frères, une Congrégation qui sert l'éducation chrétienne de la jeunesse avec zèle et compétence. Que l'Esprit Saint vous donne sa lumière et sa force pour cette tâche chère à l'Eglise! Que la Vierge Marie vous guide, afin que vous deveniez vous-mêmes les guides avisés de tous ces jeunes en quête, non seulement de savoir et de formation professionnelle, mais du sens chrétien de la vie. Je vous bénis de tout cœur. *Ai "Christian Brothers"*I present my cordial greetings to the Cultural Exchange Mission of the City of Kurume in Japan present at this audience. May your visit serve the cause of international understanding and peace, and further enrich the cultural life of your city, which was one of the first in your country to receive the Christian message. May God bless you all. My special welcome goes to the group of Christian Brothers who are here today. The Church is deeply grateful for your labours on behalf of the Gospel, and for everything you do to make Jesus the Teacher present in the world today. Remember always that the measure of your effectiveness depends on how totally you "put on Christ", how totally you accept his word into your hearts, how totally you remain in his love. May the Holy Spirit, through his purifying action, enable you to live always for Jesus and his brethren. *Al pellegrinaggio dei rappresentanti delle Confraternite di Siviglia*Saludo ahora cordialmente a los miembros de la peregrinación española del Consejo General de Cofradías de Sevilla. Os recibo muy gustosamente, queridos hermanos y hermanas, que representáis a tantos otros fieles cofrades de la gran archidiócesis hispalense. Quiero alentaros a un esfuerzo generoso, para que vuestra actividad esté dirigida a plasmar ante todo en vuestra vida personal, familiar y social los verdaderos valores cristianos, a fin de extenderlos luego a los demás, bajo la dirección de vuestros Pastores y en unión con cuantos condividen vuestros ideales. Con estos deseos os imparto a vosotros y a los miembros de vuestras cofradías la Bendición Apostólica. *Ai membri del Consiglio Generalizio della "Società dell'Apostolato Cattolico"*Rivolgo un cordiale e beneaugurante pensiero al Padre Generale ed al Consiglio generalizio della *Società dell'Apostolato Cattolico*, che accompagnano i segretari provinciali e regionali per le missioni del loro Istituto, riuniti in questi giorni in congresso. L'incremento spirituale, pastorale e materiale delle missioni, oggetto del vostro studio, è opera grande ed altamente meritoria, su cui si posa lo sguardo di compiacenza e di plauso del divino Redentore. Vi accompagna nel vostro lavoro la mia Benedizione Apostolica. *Ai giovani della Polisportiva della Parrocchia romana di Santa Maria della Salute*Saluto con affetto il gruppo di fedeli, tra cui i giovani, i *dirigenti della Polisportiva*, nonché alcuni membri dell'Associazione cattolica lavoratori cristiani della Parrocchia romana di Santa Maria della Salute guidati dal Parroco. Sono ben lieto, carissimi figli, di benedire l'Immagine della Madonna, che avete portata

con voi e che è destinata al tempio eretto in suo onore nel centro parrocchiale di Primavalle. Formo l'auspicio che il vostro popoloso quartiere si consideri "suddito e devoto" della Vergine santa con sempre maggiore fedeltà all'impegno di testimonianza e di operosità cristiana. Con la mia Benedizione Apostolica. *Ai giovani* Un saluto speciale va ora ai *giovani* e, in particolare, ai quattrocento fanciulli provenienti dall'Arcidiocesi de L'Aquila, che con la loro gioiosa presenza recano a questa Udienza una nota di entusiasmo e di ottimismo cristiano. Carissimi, all'inizio del tempo sacro dell'Avvento voi avete voluto compiere questo pellegrinaggio al centro della cristianità, perché la memoria e il patrocinio dei principi degli Apostoli, i quali testimoniarono col sangue la propria fede, vi fossero di stimolo e di aiuto nell'itinerario spirituale, che la Chiesa invita ad intraprendere in questo importante periodo dell'anno liturgico. Vi auguro che questa tappa a Roma segni un rinnovamento interiore ed una crescita della vostra coscienza cristiana e della vostra fede. Per questo vi imparto una particolare Benedizione. *Ai malati* A quanti tra voi soffrono a causa della malattia rivolgo un pensiero affettuoso per dirvi: il Papa è particolarmente vicino a ciascuno di voi, e vi ricorda nella preghiera. Se il Signore non abbandona nessuno, tanto meno potrà dimenticarsi di voi, cari *ammalati*, che siete i preferiti del Vangelo: "Beati coloro che piangono, perché saranno consolati". Ma voi, a vostra volta, offrite i vostri patimenti, che sono un tesoro prezioso davanti a Dio, per la Chiesa, per la conversione dei peccatori e per la salvezza di tutte le anime. Con la mia Benedizione Apostolica. *Agli Sposi Novelli* Anche a voi, *Sposi Novelli*, giunga la mia benedicente parola di felicitazione e di augurio per una vita coniugale serena e armoniosa. La grazia propria del Sacramento del Matrimonio vi assista e renda sempre forte ed indistruttibile il vostro amore. Camminate tutti i giorni davanti a Dio ed Egli non vi farà mancare gli aiuti necessari per compiere, da veri cristiani, quei doveri di coniugi e di futuri genitori che la dignità del Sacramento esige. Vi accompagni nella vostra vita la mia Benedizione Apostolica.